

مذاهب علمیه ۱۲۰۱

۸۵/۵/۱۱

۱



۱۷۹۶۰
۲۰۹۱۲۵

مجلس پر

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	مجله
مؤلف	مجله
مترجم	مجله
شماره قفسه	مجله

مجلس شورای اسلامی
۱۷۹۶۰



۱۷۹۶۰
۲۰۹۱۳۵

مجلس خبر

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	
کتاب	شماره ثبت کتاب
مؤلف	
مترجم	
شماره قفسه	

خطی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۷۹۶۰

مغنی کللی نوای برین
بما یه نوایان ضاللی برین

شیخ بابا که از طغی و خوار گشت

بیا آمد و خنجر برین زد
او را خنجر از شک و شک نام

چه با هم نشیند و در اوید صحت
بکجی نه دیوی در آنجا و نه دود

منطقه ای که از کیمیز از این صفت

خوار و خوار و خوار و خوار
خوار و خوار و خوار و خوار

غنیست خانی دای و سلطان خنجر
زایا دار دای و خنجران بد

کدام است خنجر و خنجران بد

در دیکر ادم هم تو حاصل شد
ان در دیکر ادم هم تو حاصل شد

که دادم از این خنجر و لیس دادم

زنجار کز خنجر و خنجران بد

تلف کوه که بر روی تو باقی شد
ای کوه که بر روی تو باقی شد

نیکو که بر روی تو باقی شد

نوان مرغی را بر خنجران بد

نفر و خنجر و خنجران بد

نفر و خنجر و خنجران بد

خوشا آنکه خنجر از شک و شک نام
کنش از شک و شک نام

حسن و حسن و حسن و حسن
حسن و حسن و حسن و حسن

میرزا علی

[illegible]

4

اللهم اى حوك. وادوا الغيب بالىف لاجلهم كماله الله اتقون عند حركه القابل و
 اسع التجره الى جن بالى حوك طر حركه الشان القس كمدف عرض مله لآخره افره طاع
 مسينه فموضعت اركى بالى وادوا الغيب بالى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 مضم فموضعت وادوا عند ان قرب وكرامه لادوا الحاف الوافه للاله عند ان قرب
 الى امر اخر اركى الى البرك بالى وادوا الغيب بالى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 وقع لآخره الحاف وادوا الحاف بالى وادوا الغيب بالى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 الواد وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 قلت حركه لآخره الحاف وادوا الحاف بالى وادوا الغيب بالى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 غير فموضعت الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 حركه لآخره الحاف وادوا الحاف بالى وادوا الغيب بالى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 على حركه لآخره الحاف وادوا الحاف بالى وادوا الغيب بالى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 المغول الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 الحاف وادوا الحاف بالى وادوا الغيب بالى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 المشركين الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 الاستغفار وادوا الحاف بالى وادوا الغيب بالى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 اسمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 غايه لآخره الحاف وادوا الحاف بالى وادوا الغيب بالى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش وادوا الحاف الى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 الحاف وادوا الحاف بالى وادوا الغيب بالى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش
 الحاف وادوا الحاف بالى وادوا الغيب بالى كمنه لبيد وهدا قس من جلاله لاش

ما شئت قال ابن الصبانغ اليك ولعلني قد سلمت عليك المشقة وانزل البيت الحرام في يوم
الجمعة اثنا عشر من شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة وثمانين من عام الفيل الحرام
بثلاث عشرة من شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة وثمانين من عام الفيل الحرام
لم يولد له البيت الحرام قبل احواله وهي فضيلة خيرة الله تعالى بها اجلا لا داعي لمقتد
لشكره وكان في ثمانين من شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة وثمانين من عام الفيل الحرام
انزل الله تعالى البيت الحرام في ثمانين من شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة وثمانين من عام الفيل الحرام
ابو طالب غلب فوضعه في ثمانين من شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة وثمانين من عام الفيل الحرام
ففي ذلك يقول ابو طالب سبعة لي في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
من آمن به في يوم ل رسول الله قال ابن عباس بن ابي سلمة في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
الاجماع في ذلك ولم يسموا البيت الحرام قبل ذلك بل هو في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
والجوهين وسيد العباد الربيعين البهجة المشهورين انزل الله في ذلك في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
السبع عشرين من شهر ربيع الاول سنة ثمان مائة وثمانين من عام الفيل الحرام
اخرا عن ابن عباس بن ابي سلمة في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
يسير من من قبله في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
ما غزاهم وغزاهم اودهم وديهم في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
ليد اجمعه في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
الليلة التي في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
يزار الا ان كان في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
الشريف فكان من ترجمته الشريف في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
الحسين في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
بالعظيم في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
والمعنى في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
الذين في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
كان في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم

والذي

واما خبره في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
كسره في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
قال في رسول الله في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
منعنا من فعل في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
على منية فوضع في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
سئل رسول الله في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
ان في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
فصعدت البيت في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
صنعتهم الا كسره وكان في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
وربما في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
سئل رسول الله في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
صعدت في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
عليه في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
الم لقد فلك في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
اعلم جاز في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
على في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
والمعنى في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
من مسعود في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
علم الخوا في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
الطريق في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم
جدا في يوم ل غزاهم وغزاهم اودهم وديهم

عاشق، وصال و احوال
مکتبہ النور و دار الفکر

فیس

[illegible]

الحمد لله

حقيقه فيها او الحقيقه
والله زيان كان
مؤخره

[illegible]

۴۰۰

والله اعلم بالصواب

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے

—

فيلزمه الدور والحيثيات في افعالها
والفرض

22

[illegible]

و ان كان الحق على الواحد والجميع على واحد
فمنه يعرف حقيقة الزمان والوجود والشيء

[illegible]

وان كان قد فهمه بالاشارة وكذا جميع الجواهر الثابتات والصفات في هذه الامور
بالعرض وهو الاكثَر والاشد والاحق وبوجه واحد من جواهر الامر من قول ابن خلدون في
القول بوجوب الثابتات وهو على اكثر من خلاف في ذلك انما يتوقف على ما هو المحقق
باعتقاده في هذه القول والاشارة في افعال الحسنة يعني ان اشارة الحسنة المقترنة
فقط لا تتوقف بشئ من الثمن وتجب بجزء من ثمنها كغيره فيكون له بغيرها وانما يتوقف على الثمن
على الجزء كما هو في الجزء المستحق ومن المذرك ان لما ان الجزء لا يتوقف على الخصائص والصفات الا ان
يعتبر ان كان له وان قد استوفى الحق في نفسه في افعال هذه الامور وبوجهها فاعتقد في

فبقي من رذل العباد ما فيها من شلويس الى طرف المستند بكثرة الكفاية وكان الاول اثنين

ما جاء في غير الأصل من تركه ما جاء في الأصل إذا لم يكن من كماله أكثر المولى لغيره من مختصراً ثم هو مختصراً
فصل في الاستعانة بالغير في القرض المستعانة بالغير في القرض هو ما إذا كان المدين قد احتاج إلى قرض من غير
 المال الذي هو عليه القرض فاستعان بالغير في القرض فله في ذلك ما يشاء من غير أن يكون له في ذلك
 مال من غير المال الذي هو عليه القرض

کما هو المشهور اي غدا الموشهر هذه الغنيين وانا غير المشهر فمقود السعة
كسبته فمطلقا اي فيقدر تقديره مطلقا او كما يكون مطلقا او زمانا مطلقا اي في الحال

الثلاثة الرقع والغيب والخبر والرفع والربط والخبر في الأول في الكلام
المقصود به أن كل من هذه الحركات الخمسة الف لا تدرج فيها فتح كحركات
الرفع والربط والغيب مع بقاها لأنها متضمنة من الغنة لا تتبع فتح أو لا تتبع
فتح الحركات الخمسة في الرفع والربط والفتح في هذا من إطلاق المقصود على الغنات
إلى ألبا المتحد وهو هذا من قولهم الغنة في الغنات الغنات هي الغنات التي لا تدرج
في مناسبات الغنات ودونها ستة لا يدرج الغنات في مناسبات الغنات
وعبثا في الغنات الستة الستة لا تدرج في مناسبات الغنات في الغنات
والغنات بين الغنات الستة لا تدرج في مناسبات الغنات في الغنات
الغنية التي تتبع الغنات الستة لا تدرج في مناسبات الغنات في الغنات
عليه فحين أن هذا من الغنات الستة لا تدرج في مناسبات الغنات في الغنات
الغنية في الغنات الستة لا تدرج في مناسبات الغنات في الغنات
قول ابن علي الغنات الستة لا تدرج في مناسبات الغنات في الغنات

سنة الف

[illegible]

دفعہ

[illegible]

تأليفه

11

[illegible]

والله اعلم بالصواب

[illegible]

[illegible]

...

۱۰۰

[illegible]

5

الحمد لله

وغير ذلك فاحشاً بالعلم
والأصالة والقدرة
سواء في ذلك أو في غيره
في الدنيا والآخرة
فيعتقد من

[illegible]

مستطاب من صاحب دارالعلوم
بنده مستطاب من صاحب دارالعلوم

کتاب الفقه

الحقیقۃ فی المصنوع
او حقیقۃ ای وجود فخر
مضمون ۳

[illegible]

17

المستحقين

5

النوع الثاني

[illegible]

مع التفتيش

2

10

والفيلسوف

[illegible]

قل ابراهيم

مکتبہ اسلامیہ

قوله لا اله الا الله

[illegible]

نقصا و پستی

[illegible]

2

2

باب الحنفية

18

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۲۷

[illegible]

[illegible]

فصل دوم

[illegible]

۱۔ علی الجلیل ضرر اور رعبہ المذنبی سب علی الجلیل و الجلیل و المذنب المذنب عن الجلیل

[illegible]

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

مشرطه ان يكون بالواو وزا وحتم اذ العا و هم اذ او لا انشأ في ان لا يوتي
ذلك ان يتبع العاطف صير افلا يجوز وعمر و زيد قان ان ان لا يوتي الى سائر
العاطف ان عا جاز منصرف فلا يجوز ان وزيد عا اذ ايمان ولا حسن وعمر اذ زير الرابع
لا يكون المعطف جردا فلا يجوز زمر وعمر و زيد ان لا يكون العامل مما لا يكتفي
لما على واحد فلا يجوز اخضض وعمر و زيد وا فلف تعطف في هذا الاخر فلم يشترط
تغيره وان ذلك من استحقا هذه الشرط على العروبة كقول الا يا تخلص من انشأ
حكيك ورجرا ان لا لام قيل قد يصح من ذلك ايضا ورجب قد تم من حصول انشأ
فلا يتقدم معول ان يتبع في المتبوع لان المعول لا يحل ان انشأ موضع كل في العا و ان
لا يتقدم من المتبوع و چون ان يكون كونه طاعا كلف رجل ياكل و دا فتم ان لا يتقدم
منه احد الوجه التي ذكرها في قوله لم قد علم في انشأ فلا يلحقا قال يجوز ان يخلق في ان
يخلق والمخفى على قوله لا يخلق في قوله اي عذره بالحق ولا يستعمل وكذا ذلك في
انما يتبع في ان الكون في ان المتبوع فلهذا لا يستعمل ويمكن ان لا يكون
ان كان مقدورا بالان فبذلك ان لا يخلق منها عا فلف عطف لئلا يتصل وان لم يكن
ففتحت ان ان يتبع من متبوعه وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
تفتت ان ان يتبع في ان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
انما من المتبوع وان لا يخلق في ان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
فتم العمل فيما مقدور من غير ان المتبوع وانما البديل في ان لا يخلق وان لا يخلق
البديل منه ان البديل من ان العا و ان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
عالم مقدور من غير ان البديل من ان العا و ان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
عالم من متبوعه وان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
لو قيل ان من في ان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
ان انشأ في ان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
ثم انشأ في ان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
الكون في ان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
جميع ان يتبع في ان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق

طريق

مشرطه ان يكون بالواو وزا وحتم اذ العا و هم اذ او لا انشأ في ان لا يوتي
ذلك ان يتبع العاطف صير افلا يجوز وعمر و زيد قان ان ان لا يوتي الى سائر
العاطف ان عا جاز منصرف فلا يجوز ان وزيد عا اذ ايمان ولا حسن وعمر اذ زير الرابع
لا يكون المعطف جردا فلا يجوز زمر وعمر و زيد ان لا يكون العامل مما لا يكتفي
لما على واحد فلا يجوز اخضض وعمر و زيد وا فلف تعطف في هذا الاخر فلم يشترط
تغيره وان ذلك من استحقا هذه الشرط على العروبة كقول الا يا تخلص من انشأ
حكيك ورجرا ان لا لام قيل قد يصح من ذلك ايضا ورجب قد تم من حصول انشأ
فلا يتقدم معول ان يتبع في المتبوع لان المعول لا يحل ان انشأ موضع كل في العا و ان
لا يتقدم من المتبوع و چون ان يكون كونه طاعا كلف رجل ياكل و دا فتم ان لا يتقدم
منه احد الوجه التي ذكرها في قوله لم قد علم في انشأ فلا يلحقا قال يجوز ان يخلق في ان
يخلق والمخفى على قوله لا يخلق في قوله اي عذره بالحق ولا يستعمل وكذا ذلك في
انما يتبع في ان الكون في ان المتبوع فلهذا لا يستعمل ويمكن ان لا يكون
ان كان مقدورا بالان فبذلك ان لا يخلق منها عا فلف عطف لئلا يتصل وان لم يكن
ففتحت ان ان يتبع من متبوعه وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
تفتت ان ان يتبع في ان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
انما من المتبوع وان لا يخلق في ان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
فتم العمل فيما مقدور من غير ان المتبوع وانما البديل في ان لا يخلق وان لا يخلق
البديل منه ان البديل من ان العا و ان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
عالم مقدور من غير ان البديل من ان العا و ان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
عالم من متبوعه وان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
لو قيل ان من في ان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
ان انشأ في ان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
ثم انشأ في ان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
الكون في ان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق
جميع ان يتبع في ان لا يخلق وان لا يخلق وان كان عاداة ولا يلحقا في ان لا يخلق

فأجابته الفتي وورعها كان ثانياً في المنهج في تفسير القرآن: لا يطلع إلا بعد إحصاءها

والله اعلم

[illegible]

انما قال في شرح المشهور البصير البصير والمطلوع قبل البصير والمطلوع قبل البصير
وفي القاموس تصح العرق تصح وبالمجته تصح واما من البصير بالتحريك والتقدير اياها
سنة البصير المتأخر من فوق وهو طول العرق مع شدة سقرها قال بعضهم ويمكن استنباط
من سبب خفية بين هذه المجاهد ومعناها التوكيد بانها من البصير في وقت البصير
انما لا تفضل في الجبين الى تمام وقت الفعل معناه ومعنى كل سواء وهو البصير
والترجيح والتميز الى انما لا يفيد مع التوكيد لا فتحة في وقت الفعل فاذال
قام التوكيد كقام فتحة في وقت الفعل واما في قولهم انما في تمام وقت
واحد ان هذا هو البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
فان انما البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
لا انما البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
المجاورة كثيرة المتأخرة البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
عن التوكيد في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
الى البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
والتوكيد في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
التوكيد في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
لا توكيد في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
الكونيون والافندي احتاج ابن كلف في جميع كتب العقيدة السماع به ولا في غيره
لان من قال سمعنا قديري جميع الشئ وقديري جميع الشئ فحق قولنا انما لا يرفع التوكيد
قال ابن هشام في لا وضع هذا المذهب هو الصحيح ومن ثم اقر ابن ابي اسير انما البصير
في توكيد الكثرة اذ لا يمنع رايه وحال العقيدة عدم الفائدة وحال البصير في وقت الفعل
كله وصحت ولا توكيد في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
يحق بعض قولنا في توكيد رفع البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
والتوكيد في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
قولا لان البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل

الزاد

المسكين في وقت البصير في وقت البصير في وقت البصير في وقت البصير في وقت البصير
لكن من ان البصير في وقت البصير في وقت البصير في وقت البصير في وقت البصير
البصير في وقت البصير في وقت البصير في وقت البصير في وقت البصير في وقت البصير
والتوكيد في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
من ذلك في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
الاول في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
من البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
كلامه في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
فلا يثبت البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
الكثرة في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
لم اقف عليه من غير جديته وقدمت في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
فلا يثبت البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
انما لا يفيد في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
هذا الكلام في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
توكيد البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
الفنسين وحقن البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
وذلك كراهة ايام الفاعلة عند استراة البصير الموقت في وقت الفعل في وقت الفعل
انما توجب توكيد البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
العطف كالتوكيد وانما ذلك في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
انما توجب توكيد البصير في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
والبحر في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
المفصل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
المفصل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
والتوكيد في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل
مما لا يفيد في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل

في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل في وقت الفعل

الكل من غيرتين وهو في اللغة العرض في الاستماع وهو كل شخص من جميع القوم وقول
المقصود أصالة العرض العزلة عما قبله من متبوعه طرح ما عليه من التوابع أما
والتركيب فظاهر وأما بيان الخطوط فالحرف فالتوابع وان كانا معقودين بما قبلهما
ألا انهما معقودان بما بعدهما لا يمكن هذا لا في الخارج جميع أقسام الخطوط فالحرف
العرضي من الخطوط بل في كل قول ما زير وهو لا معقود أصالة بما قبله من متبوعه
وذكرنا في الأصول من الخطوط ان كل حرف من الحروف في كل متبوع كان معقودا
أصالة لكن لما جازوا عرض من طرح عن كل حرف من الحروف معقودا بما قبله لا في كل
تم فالتوابع فيها إذا كان ذكر المتبوع غلط وأما إذا كان سببا في فعل المتبوع معقودا
فصل من كون أصالة في حقيقة هذا القول وأصله في التعريف وأصله في الإيضاح
التعريف من عدم الخرافة أي عدم الانكاس من أن من لا بد له من الخطوط في كل حرف
بل في كون المتبوع كان معقودا أصالة لكن في أصلها من الحروف في كل حرف من الحروف
المعقود وهو التوابع في فهم قلبيها من أن قول أو رتبة هذا الحرف لا يخلو من
التي بعد التوابع لا مثل ما قام أصالة في زيد فان زيد بدل من زيد وليس فيه من حيث ليس
عدم القيام معقودا بالنبذة في زيد بل النبذة المعقودا بنبذة ما قبلها
نبذة القيام في زيد وحجب أن التوابع في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
من حيث القيام بنبذة القيام بنبذة في التوابع معقودا ولكن التوابع في كل حرف من الحروف
أنه في كل معقودا بنبذة ما قبله في التوابع فان النبذة الماخوذة في كل حرف من الحروف
أن يكون بغير التوابع في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
أشياء في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
سواء القول بأن عامله من المبدل منه أم على القول بأن عامله من معقود من حيث
المبدل منه فلا بد أن يصدق عليه حقيقة التوابع أصالة كما لا يخفى في كل حرف من الحروف
فما قبله من التوابع في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
قال أن المبدل يكون معقودا في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
جمله اللفظ وهو التوابع وهو التوابع في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
وإنه عين ذات المبدل منه وان كان معقودا بها متفاد من كون قوله في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف

علاوة

سواء القول بأن عامله من المبدل منه أم على القول بأن عامله من معقود من حيث
المبدل منه فلا بد أن يصدق عليه حقيقة التوابع أصالة كما لا يخفى في كل حرف من الحروف
فما قبله من التوابع في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
قال أن المبدل يكون معقودا في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
جمله اللفظ وهو التوابع وهو التوابع في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
وإنه عين ذات المبدل منه وان كان معقودا بها متفاد من كون قوله في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
سواء القول بأن عامله من المبدل منه أم على القول بأن عامله من معقود من حيث
المبدل منه فلا بد أن يصدق عليه حقيقة التوابع أصالة كما لا يخفى في كل حرف من الحروف
فما قبله من التوابع في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
قال أن المبدل يكون معقودا في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
جمله اللفظ وهو التوابع وهو التوابع في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف
وإنه عين ذات المبدل منه وان كان معقودا بها متفاد من كون قوله في كل حرف من الحروف في كل حرف من الحروف

في شرح الكافية

في المقدم

في الفصل الى الحق في المسند فعل وتوهم ان العبد في حكم حرية الاول اذ ان جهنم مستقلة
بنفسه وسفوفه انما كيد الفتن في كونها تعين على سبيلها فان ايمان اعدا الاول وحجته
الا شر ان تقول زهد ايت فاعلم رجلا صالحا قد زهدت بعد الاول ولست كما كنت
رست اهذا انظر الى العلم وسفوف الارشاد في علم اخر حتى اني قد علمت ان العبد
في هذه الفتن انه فقير له علم من حيز الاول بل هو لان الاول مطهر البتة فان في كلام
العرب ما يوضح ذلك كزهد في الدنيا فهو مطهر التغيير ليقرب من الله ولا يتداول
الترس في عين من الله اذ ان الله لا يعلم من ان العبد ليس في حكم الفتن لكونه في
التغيير اليه في غير البعض والاشغال وانه في الحكم ايضا اذ ان المبدل من تغيير
يستغنى عنه فغير مستغنى عنه بغيره انك او متبذ في كل وقت فغيرت فغير
كثيره وقد يعتبر الاول في نفسه والفتن دون الفتن قال وقد علمت ان الله لا يعلم
حين سبوا وقال ان التغيير قد زهدا ورواحي تركت وزاد مثل قرن العبد
في حكم الفتن انما هو غير مودون الفتن في نفسه وليس في حكم الفتن معنى ان في نفسه
توهم ان الله لا يعلم البتة هو العبد لان المبدل منه متغير ولكنه في العلم لا في الفتن
في اعدا الفتن في نفسه في الفتن لا في الفتن لان الفتن في ذلك فلهذا لم يحصل
منه كونه في حكم الفتن من الفتن ولا في الفتن ولا في الفتن ولا في الفتن ولا في الفتن
غير متغير في نفسه كونه في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن
وعلى خلاف الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن
فانما رست مثل الاول في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن
الرجل ولا يجوز ان يكونا من نفس لانه في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن
الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن
الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن
هذه الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن
كثيرا في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن في الفتن

و اقوم قود قيسه ثابت اي حال يثبت شي و اما بعضي مع اي قريه قاي كما قصدا
سنة المعقول من بعد صحتها لاسم لاسم فمضوا و تعرا لواء و لو جعلت الواو عاطفة للمضارع
مصدر متعدي من الفعل قبل كذا لا تخافه است يكون قيام منك و قيام معي لا يكون فيكون
من معني الجمع كالم يكن في تقديره من معني الجمع البسيطة بل يكون دا و الجمع العطف
للجملة قبل كذا و جعل و جعله ملحق و روي في الموصفين في في ال و اوا و انه لا يرد
الجز و جواب من خبر شيه بعد مده و هو معني و جيب بانه ان راي جز و كذا في الخبر
المشبه و الفعل في قال و التزم حذف الجز في بيت شعر اما معي لا فمده الاستعارة
شعرا و الجز مضاف و جواب شيه مده كذا لا استعارة اليه و هو من كذا و جرح بابية
الاستعارة فدان تقدير ما بعد ما بنيته من مده و حذف كذا و المثل الرفع و هو ان
اي فوه خطي كذا قبل قال بن هاشم و التحقيق ان الفا سنة ذلك للطف و ان المعنى
الجملة لا الفعل و صرح و انما تقديره يكون كذا هو لبيتوا ان الفعل دليل المعنى و العطف
نحو ما قبله فمده معني ما قبله في تقديره ما قبله فمده و لبيتوا الواو الاستعارة في المده
كذا لا كذا في كذا و شرب في ان جعلت الواو استعارة في المده و جعل الرفع فيكون الكلام
بنا عن كذا الشك و اخرا ما بعد شرب اللبن كذا كذا كذا الشك و كذا شرب اللبن
ان جعلت عاطفة و جعل كذا في كذا و اخرا ما بعد شرب اللبن كذا كذا كذا الشك
و قيد الفا و اوا و لو لم يرد ميسر و قان بنعي و من و اوا و اطلب اخرا من كذا و
فمده و يثبت عن خلق و يا سنة شرب اللبن و اوا و اطلب اخرا من كذا و
فا شري فمده و اوا و لو لم يرد ميسر و قان بنعي و من و اوا و اطلب اخرا من كذا و
الفا و كذا لا يثبت عن خلق و يا سنة شرب اللبن و اوا و اطلب اخرا من كذا و
لان هذه الكلمة مستعارة من الفعل و مع الواو و كذا و اوا و اطلب اخرا من كذا و
و اخرت و بعض عن النفي ان في الخبر كذا و اوا و اطلب اخرا من كذا و
لان ذلك يثبت ثبوت الفعل في شرب اللبن و مع الواو و كذا و اوا و اطلب اخرا من كذا و
مور و النفي و ان كان تقديره و اوا و اطلب اخرا من كذا و
و النفي المستعمل في كذا و اوا و اطلب اخرا من كذا و
نحو ما قبله فمده و اوا و اطلب اخرا من كذا و

و المعنى

الفا و اوا و لو لم يرد ميسر و قان بنعي و من و اوا و اطلب اخرا من كذا و
الفا و كذا لا يثبت عن خلق و يا سنة شرب اللبن و اوا و اطلب اخرا من كذا و
لان هذه الكلمة مستعارة من الفعل و مع الواو و كذا و اوا و اطلب اخرا من كذا و
و اخرت و بعض عن النفي ان في الخبر كذا و اوا و اطلب اخرا من كذا و
لان ذلك يثبت ثبوت الفعل في شرب اللبن و مع الواو و كذا و اوا و اطلب اخرا من كذا و
مور و النفي و ان كان تقديره و اوا و اطلب اخرا من كذا و
و النفي المستعمل في كذا و اوا و اطلب اخرا من كذا و
نحو ما قبله فمده و اوا و اطلب اخرا من كذا و

و المعنى

2/24

[illegible]

11

[illegible]

60

[illegible]

[illegible]

ثانياً في ما قبل الجواب المحمود والمثلث طرفه يقع عليها كراشش قال بن هاشم وهاشم وبنو
 الاعمش على ان في الجبل كيفيت صحيح اسبقه ما لم يرفع ولا يبدل لا يرفع من المحض
 نعم نعم ان كيفيت في حافة ومن زعم ذلك عيسى بن موهبة صاحب الجبل وان شريح
 اذ قال لا لمر لا لت حافة وبن علي الا ان كيفيت الاعمش وهذا خطأ ولا تراثنا باق
 وقله حاشا لهم فخرج الحق في التجربة ثم جعل في الابل ما عده ربه في حافة قدسية
 اي كيفيت الابل كلفه حافة ابن حنظلة وانه يريه الاخرة او قد يري كيفيت الحوان على ايد
 حافة مستديرة والجلاد هو حور واطف الابل وكيفيت حافة بين الحواف المخطوفة حافة
 الاولوية بالكل فكلون الحواف العشر و لو قد سارت اربعة اوجه اهدا ان يكون شريطة
 مستقيمة فمقتضى شرط وجوبها وتقسيمها كقولنا لا لمر لا لت حافة ثمانية اوجه او ثمانية
 اعي حواف مستوية والمستوية بين الجبلين انما تقاسيمه حافة بالزمن انما بهذا الوجه
 الذي بعده في حق ان كان لكل الحواف الستية والميتية في المستقبل ولهذا قالوا ان
 ان سالتني انما جادو ذلك ان انما ان المستقبل سالتني انما انما الا ترى انما
 ان جيتني عند الركن في ذلك الوقت قد تم فقلت لو جيتني من الركن في ذلك الوقت فقلت
 من لا زمنة حافة لا لمر لا لت والحق قول الجميع ان انما المستقبل في حافة وجوبها
 في ذلك الوقت حافة في ذلك الوقت قد تم فقلت لو جيتني من الركن في ذلك الوقت فقلت
 انما في ذلك الوقت حافة لا لمر لا لت وجوبها وهو قول الثوريين وابن هاشم والحفاظ
 انما لا تدل على امتناع الشرط ولا على امتناع الجواب بل على التعلق في الماضي كما دلت
 على التعلق في المستقبل ولم تدل بالاجماع على امتناع ولا ثبوت قال ابن هاشم
 وهذا الذي قاله كذا وكذا روايت اذ عظم الامتناع منها كلفه فان قل من مع
 فم عدم وقوع الحفل من غير تردد ولهذا زعمت ان كلفه لا كلفه زعمت ان كلفه
 انما انما فقيده امتناع الشرط وامتناع الجواب مع جملة ما اوردوا المشهور انما
 على الستة المعبرين وهاشم لم يوجب امتناع اي امتناع البراءة متعلق الشرط و
 بعدم امتناع الجواب مع ما وضع كبره كقولنا لو ان امتناع الارض من حافة الامام والفرق
 من بعد سد حافة البحر فم تارة قولنا لم يلزم الجواب صحيح لو لم يفتقر الى التعبير
 عدم الفاعل في حكمه سواء وجد الشرط ام لا وعلما ان حكمه سواء وجد الشرط ام لا

قال المصنف رحمه الله وكان الفراغ من تسيير الاصل فحقة يوم الاثنين سابع شهر
شوال سنة خمس وخمسين وتسعة ومن محاسن اللقاءات ان سابع يوم
الاقام و قد نظمه رحمه الله فقال بسابع شهر شوال بحسين ورد الكلمة
وسابع شهر شوال فدايا ربح اقامه والحمد لله على اقامه والصلاة على
خير الانام محمد وآله عليهم افضل الصلوة

والسلام
قال تعالى فاعلم ان الفراع من قبض هذا الشرح المبكر مع تفسر ال
وكثرة الهم والبلال وكوكن في زمان وباد فكم كدت فيع سوق الفضل و
وقامت اوله الجي واضرب فلم يعرف من العلم الاسم ولم من تله اذ خشيته المباش
فك الارسام صيحه يوم الاثنين لثا عشرة عدون من جبال الاخرة اسعد شهور سنة
سبع وسبعين والف جن القدر خاها والكل من احسن نطفها وولدت باله والسنه وانا



ان پچھلے خالصاً لکھم عزوجل و رضوانہ وان منفع بہ طالبیہ کرمہ و حبہ

کتب الغیر الی رتبة الفیض بن محمد رضا، ابی حمزة السجری وکتاب علی الله عز و

وبلغها كما هو وخرج من السويد يوم الخميس ثلث من عشر الاول

من شهران ومن سنة الثالثة من المائة الثالثة من الف سنة

والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام

علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ الطاہرین

۴۴



استغفره عندي
حبیب

۱۵۴۱
 ۱۵۴۲
 ۱۵۴۳

